

1527

1527



٢١٤
ك . ف

كفاية العوام فيما يجب عليهم من علم الكلام ،
تأليف الفضالي ، محمد بن شافعي الفضالي
- ١٢٣٦ هـ . كتبها محمد بن صالح بن المنسير
الشهير بالكزهرى سنة ١٢٦٤ هـ .

٣١ في ١٦ س ٢١ x ١٦ سم

٧٤٨١

نسخة جيدة ، عليها تملك ، خطها نسخ معتاد ،
طبع مرات آخرها سنة ١٣٢٨ هـ .

الاعلام (ط٤) ١٥٥:٦ مصجم المطبوعات ١٤٥٣:٢

١- أصول الدين ٢- المؤلف ٣- النسخ
ج... تاريخ النسخ .

١١٥٧٤
١٠١٤٥
١١٨١

مكتبة جامعة الملك سعود "قسم المخطوطات"

الرقم: ٧٤٨١ - ٣/١٥٧٢٢

العنوان: لقاية القوام فيما يحب عليهم من علم الظلم

المؤلف: الفضلي، محمد بن شمس الدين الفضلي - ١٢٣٦ هـ

تاريخ النسخ: ١٢٦٤ هـ

اسم الناسخ: محمد بن صالح بن عبد المنير السحير بالكنز بري

عدد الأوراق: ٣١

ملاحظات: - - - - -

- - - - -

- - - - -

بسم الله الرحمن الرحيم وبه نفعي
الحمد لله المنفرد بالإيجاد والصلاح والسلام
على سيدنا محمد أفضل العباد وعلي الدواصم به
أولي الأهمية والرياسة **وبعد** فيقول السيد
الفقيه إلى رحمه الله المتعال محمد بن تقي
القضالي الشافعي سألني بعض الإخوان أن
أؤلف رسالة في التوجيه فاجبته إلى ذلك
ناحياً نحو العلامة السنوسي في تقريره الأبراهيمي
غير أني أثبت بالدليل بجانب المدلول وذرته
توضيحا علمي بقصور هذا الطالب في أن يحمد
الله تعالى رسالة مفيدة وللتقرير ما فيها من
وسميتها كفاية العوام فيما يجب عليهم من علم
السلام والله أسأل أن ينفع بها وهو حسبي و
نعم موكيل **اعلم أنه يجب** على كل مسلم ومسلمة
أن يعرف خمسين عقيدة وكل عقيدة يجب عليه
أن يعرف لها دليلا إجماليا أو تفصيليا قال بعضهم
يشترط أن يعرف الدليل التفصيلي لكن الجمهور
على أنه يكفي الدليل الإجمالي لكل عقيدة من هذه

الخمسين

الخمسين والدليل التفصيلي مثاله إذا قيل ما
الدليل على وجوده تعالى أن يقال هذه المخلوقات
فيقول له السائل المخلوقات رلت على وجوده
تعالى من جهة إمكانها أو من جهة وجودها **بعد**
فيجيبه وأما إذا لم يجبه بل قال له هذه المخلوقات
ولم يعرف من جهة إمكانها أو وجودها **بعد** عدم
فيقال له دليل الإجمالي وهو كافي عند الجمهور
وأما التقليد وهو أن يحفظ العقائد الخمسين
ولم يعرف لها دليلا إجماليا أو تفصيليا فاختلق
العلماء فيه فقال بعضهم لا يكفي التقليد و
المقلد كافر وذهب إليه ابن العربي والسنوسي
وأطال في شرح الكبري في الرد على من يقول
بكفاية التقليد لكن فضل أن السنوسي رجع
عن ذلك وقال بكفاية التقليد لكن لم يرفق
كتبه إلا القول بعدم كفاية مقدمة **اعلم أن**
فهم العقائد الخمسين الدينية يتوقف على أمور
ثلاثة الواجب والمستحيل والجائز **فإن واجب**
هو الذي لا يتصور في العقل عدمه أي لا يصدق

أن يعرف

بعدمه كالتحيز للجرم اي اخذه قدر من الفراغ
والجرم كالشجر والحجر فاذا قال لك شخص
ان الشجر لم تاخذ محلا من الارض مثلا لا يصدق
عقلك بذلك لان اخذها محلا واجب لا يصدق
العقل بعدمه **والمستحيل هو الذي لا يتصور في**
العقل وجوده اي لا يصدق بوجوده فاذا قال
قائل ان الجرم الفلاني خال عن الحركة والسكون
معا لا يصدق عقلك بذلك لانا خلوا الجرم عن
الحركة والسكون مستحيل لا يصدق العقل بوقوعه
ووجوده **والجائز هو الذي يصدق العقل**
بوجوده ناك وبعدمه اخري كوجود ولد لذيد
فاذا قال قائل ان زيد له ولد جوز عقلك
صدق ذلك واذا قال ان زيدا لا ولد له جوز
عقلك صدق ذلك فوجود ولد لذيد وعدمه
جائز يصدق العقل بوجوده وعدمه فهذه
الاقسام الثلاثة يتوقف عليها فهم المقاييد
فتكون هذه الثلاثة واجبة على كل مكلف
من ذكر وانتي لان ما يتوقف عليه الواجب

يكون

يكون واجبا بل قال امام الحرمين ان فهم هذه
الثلاثة نفس العقل فمن لم يفهمها اي لم يعرف
معنى الواجب ومعنى المستحيل ومعنى الجائز فليس
بعاقل فاذا قيل هذا القدرة واجبة لله
كان المعنى قدرة الله لا يصدق العقل بعدمها
لان الواجب هو الذي لا يصدق العقل بعدمه كما
تقدم واما الواجب بمعنى ما يثاب على فعله و
يعاقب على تركه فهو معنى اخر ليس مراد في
علم التوحيد فلا يثبت عليك الامر نعم لو قيل
يجب على المكلف اعتقاد قدرة الله تعالى كان
المعنى يثاب على ذلك ويعاقب على تركه ذلك
يفرق بين ان يقال اعتقادك اواجب وبين ان
يقال العلم مثلا واجب لانه اذا قيل العلم واجب
لله تعالى كان المعنى ان علم الله لا يصدق العقل
بعدمه واما اذا قيل اعتقاد العلم واجب
كان المعنى يثاب ان اعتقد ذلك ويعاقب
ان لم يعتقد ذلك فاحرص على الفرق بينهما
ولا تكن من قلبي عقايد الذين فيكون ايمانك

اي الحق

مختلف فيه فتخلد في النار عند من يقول لا يليق
 التقليد قال السنوسي وليس يكون الشيخ
 مؤمناً اذ اقال انا جازم بالعقائد ولو قطعت قطعاً
 قطعاً لا ارجع عن جذمي هذا بل لا يكون مؤمناً
 حتى يعلم كل عقيدة من هذه الخمسة بدليلاً وثقة
 هذا العلم فرض كما يؤخذ من شرح العقائد لا ند
 جعله اساساً يبنى عليه غيره فلا يصح الىكم
 بوضوء شخصي او صلاته الا اذا كان عالماً بهذه
 العقائد او جازماً بها علي الخلاف في ذلك واذا
 قيل العجز مستحيل عليه تعالى كان المصفي ان
 العجز لا يصدق العقل بوقوعه لله تعالى ووجوده
 وكذا يقال في باقي المستحيلات واذا قيل ردق
 الله زيد اريد ينار جازم كان المصفي ان ذلك
 يصدق العقل بوجوبه لان من اقراه الجائز الذي
 يصدق بوجوبه تارة وبعدمه اخري ولذلك
 لك العقائد الخمسة بحملة قبل ذكرها مفصلة
 فاعلم انه يجب لله تعالى عشرون صفة ويستحيل
 عليه عشرون ويجوز في حقه تعالى امر واحد

فهمه

فهذه احدي واربعون ويجب للرسول اربعة وسبعين
 عليهم الرتبة ويجوز في حقهم الصلوات والسلام
 امر واحد فهذه الخمسون وسياق تحرير الخلاص
 عند ذكرها مفصلة ان شاء الله تعالى **الاول**
من الصفات الواجبة له تعالى الوجود وخلق
 في معناه فقال غير الاشعري ومن تبعه الوجود هي
 الحال الواجبة للذات مادامة الذات وهذه الحال
 لا تفعل بعلية ومعني كونها حالاً انها لم ترتق الي
 درجة الوجود حتى تتشاهد ولم تخط الي درجة
 المعدوم حتى تكون عدماً مضابلاً واستطاعة بين
 الوجود والمعدوم فوجود زيد مثلاً حال واجبة
 لذاته اي لا تنفك عنها ومعني قولهم لا تفعل بعلية
 انها لم تنشئ عن شئ بخلاف كون زيد قادراً مثلاً
 فانه ينشأ عن قدرته فكون زيد قادراً مثلاً ووجوبه
 حالان قايمان بذاته غير محسوسين بحاسة من الحواس
 الخمس لان الاول له علة ينشأ عنها وهي القدرة
 والثاني لا علة له وهذا ضابط للحال النفسي
 فكل حال قايمة بذاته غير متعلقة بعلية تسمى

صفة نفسية وهي التي لا تفصل الذات بدونها
أي لا يتصور الذات بالعقل وتذكر الأ
بصفتها النفسية كالتيز لمجرم فأنك انت
تصورته وأدركته أدركت أنه متخير وعلى هذا
القول وهو كون الوجود حلاً فذات الله غير
وجوده وزوات الحوادث غير وجودها وقال
الاشعري ومن تبعه الوجود عين الوجود فهي
هذا وجود الله تعالى عين ذاته غير زايدة عليه
في الخارج ووجود الحادث عين ذاته وعلى هذا
لا يظهر عد الوجود صفة لأن الوجود عين
الذات والصفة غير الذات بخلافه على القول
الأول فإن جعله صفة ظاهراً ومفني وجود
وجوب الوجود له تعالى على الأول أن الصفة
النفسية التي هي الحال ثابتة له تعالى ومعناه
على الثاني أن ذاته تعالى موجوده محققة في
الخارج بحيث لو كشف عنا الحجاب لرأيناها

ف ذات

ف ذات الله تعالى محققة إلا أن الوجود غيرها
على الأول وهي هو على الثاني والدليل على
وجوده تعالى حدوث العالم أي وجوده بعد
عدمه والعالم أجرام كالذوات وأعراض كالحركة
والتكون والالوان وإنما كان حدوث العالم
دليلاً على وجوده تعالى لأنه لا يصح أن يكون حادثاً
بنفسه من غير موجد يوجد له لأنه قبل وجوده كان
وجوده مساوياً لعدمه فلم يوجد وزال عدمه
علمنا أن وجوده ترجيح على عدمه وقد كان
هذا الوجود مساوياً لعدم فلا يصح أن يكون
ترجح على عدم بنفسه فتعين أن له من غيرها
وهو الذي أوجده لأن ترجيح أحد الأمرين
المتساويين من غير ترجيح محال مثلاً زيد قبل
وجوده يجوز أن يوجد في سنة كذا ويجوز
أن يبقى على عدمه فوجوده مساوياً لعدمه فلم
أوجد وزال عدمه في الزمان الذي وجد فيه
علمنا أن وجوده موجد لا مانع بنفسه فاصل الدليل
أن تقول العالم من أجرام وأعراض جازت أي

موجود بعد عدم وكل حادث لابد له من محدث
فينتج العالم لابد له من محدث وهذا الذي
يستفاد بالدليل العملي واما كون المحدث
يسمى بلفظ الجلالة الشريف وبقيّة الاسماء
فهو مستفاد من الانبياء عليهم الصلاة والسلام
فتنبه لهذه المسئلة وهذا الدليل الذي
سبق وهو حدوث العالم دليل على وجوده
واما الدليل على حدوث العالم فاعلم ان
العالم اجرام واعراض فقط كما تقدم والاعراض
كالحركة والسكون حادثا بدليل ان
تشاهدوها متغيرة من وجود الى عدم ومن
عدم الى وجود كما ترى في حركة زيد فاستلها
تتقدم ان كان ساكنا وسكونه ينعدم ان كان
متحركا فكونه الذي بعد حركته وجد بعد ان كان
معدوما وحركته التي بعد سكونه وجدت
بعد ان كانت معدومة بسكونه والوجود
بعد عدم هو الحادث فعلمت ان الاعراض

حادثة

حادثة والاجرام ملازمة للاعراض لانها لا تخلو
عن حركة او سكون وكل ملازم الحادث فهو حادث
اي موجود بعد عدم فالاجرام حادثا ايضا
كالاعراض فاصل هذا الدليل ان تقول الاجرام
ملازمة للاعراض الحادثة وكل ملازم الحادث
حادثة فينتج ان الاجرام حادثا وحدوث
الامر ين اعني الاجرام والاعراض اي وجودها بعد
عدم دليل على وجوده تعالى لان كل حادث لابد له
من محدث ولا يحدث للعالم الا الله تعالى وحده
لا شريك له كما سيأتي في دليل الوحدة وهذا
هو الدليل الاجمالي الذي يجب على كل مكلف
منا ذكره وانني مصرفته كما يقوله ابن العربي
والسوسي ويكران من لم يعرفه فاحذر ان
يكون في ايمانك خلاف **الصفة الثانية**
الواجبة له تعالى التقدم ومضاه عدم الاولى
فهي كون الله تعالى قدما لا اول لوجوده
بخلاف زيد مثلا فوجوده له اول وهو خلق

١٣
النطفه التي خلق منها واختلق ههنا القديم
والأزلي بمعنى واحد أو مختلفات فمن قال بالأول
عرفها بقول ما لا أول له ويفسني ما بشي أي
القديم والأزلي الشيء الذي لا أول له فيشمل ذات
الله تعالى وجميع صفاته ومن قال بالثاني عرف
القديم بقول موجود لا أول له وعرف الأزلي
بما لا أول له أعم من أن يكون موجودا وغير موجود
فهو أعم من القديم فيجتمعا في ذاته تعالى و
صفاته الوجودية فيقال لذاته تعالى اذلية
ولقدرته تعالى اذلية وينفرد الأزلي في الأحوال
لكون الله تعالى قادرا على القول بها فأنكون
الله تعالى قادرا يقال له أذلي على هذا القول
ولا يقال له قديم لما عرفت أن القديم لا بد فيه
من الوجود وأنكون قادرا لم يرتق إلى درجة الو
جود لذاته حال والدليل على قدمه تعالى أنه
إذا لم يكن قدما لكان حادثا لذاته لا واسطة بين
القديم والحادث فكل شيء انتهى عنه القدم ثبت

له الحدوث وإذا كان تعالى حادثا افتقرا إلى
محدث يحدثه وافتقرا محدثه إلى محدث
وهكذا فإن لم تنفق المحدثون لزم التسلسل
وهو تابع الأشياء واحد بعد واحد إلى ما لا نهاية
له والتسلسل محال وإن انتهى المحدثون بأن قيل
إن المحدث الذي أحدث الله أحدثه الله لزم
الدور وهو توقف شيء على شيء آخر توقف
عليه فإنه إذا كان الله له محدث تعالى عز وجل
كان متوقفا على هذا المحدث وقد فرضنا أن
الله أحدث هذا المحدث فيكون المحدث متوقفا
على الله تعالى والدور محال أي لا يتصور في
العقل وجوده والذي أدى إلى الدور والتسلسل
المحالي فرض حدوثه تعالى فيكون حدوثه محالا
تعالى عز وجل لأن كل شيء يؤدي إلى المحال محال
فما حصل الدليل أن تقول لو كان الله غير قديم
بأن كان حادثا لا افتقرا إلى محدث فيلزم الدور
والتسلسل وهما محالان فيكون حدوثه محالا

١٥
ثبت قدمه وهو المطلوب وهذا دليل الاجمالي
لقدمه تعالى وبه يخرج المكلف من رتبة التقليد
الذي يخلد صاحبه في النار علي رأي ابن العربي
والسنوسي كما تقدم **الصفة الثالثة الوا**
جبة له تعالى البقا ومضاه عدم الاخر له للوجود
فمفي كون الله تعالى باقيا انه لا اخر لوجوده و
الدليل علي بقاءه تعالى انه لو جاز ان يلحقه القدم
لكان حادثا فيفتقر الي محدث ويلزم الدور
والتسلسل وقد تقدم تعريف كل منهما في دليل
القدم وتوضيحه ان الشئ الذي يجوز عليه
القدم ينتفي عنه القدم لان كل من لحقه القدم
يكون وجوده جائزا وكل جائز الوجود يكون حادثا
وكل حادث يفتقر الي محدث وهو تعالى ثبت
له القدم بالدليل المتقدم وكما ثبت له القدم
استحال عليه القدم فدليل البقا له تعالى
هو دليل القدم وحاصله ان تقول لو لم يجب
له البقا بان كان يجوز عليه القدم تعالى لانتهى
عنه القدم والقدم لا يصح انتفاء عنه تعالى للدليل

المتقدم وهذا هو الدليل الاجمالي للبقا الذي
يجب علي كل شخص ان يعلمه وهكذا كل
عقيدة يجب ان يعلمها ويعلم دليلها الاجمالي
فاذا عرف بعض المقاييد بدليله ولم يعرف الباقي
به دليله لم يكن في الايمان علي رأي من لم يكن في
بالتقليد **الصفة الرابعة الواجبة له تعالى**
المخالفة للحوادث اي المخلوقات فالله تعالى
مخالف لكل مخلوق من انس وملك وجن
وغيرها فلا يصح انتصافه تعالى باوصاف
الحوادث من مثني وقصور وجوارح فهو تعالى
متر عن الجوارح من فم وعين واذن وغيرها
فكل ما خطر ببالك من طول وقصر وسمن
فالله تعالى بخلافه تتره الله تعالى عن جميع
اوصاف الخلق والدليل علي وجوب المخالفة
له تعالى انه لو كان شئ من الحوادث يماثله اي
اذا كان الله تعالى لو فرض انتصافه بشئ مما
انتصفا به الحادث لكان حادثا واذا كان تعالى

١٧
حادثا افتقر الى محدث ومحدثه الى محدث وهكذا
فيلزم الدور والتسلسل وكل منهما محال وحاصل
هذا الدليل ان تقول لو شابه الله تعالى حادثا
من الحوادث في شئ لكان حادثا مثله لانما
جاز علي احد المتشبهين جاز علي الآخر وحدوثه
تعالى مستحيل لانه تعالى وجب له القدم واذا
انتهى الحدوث عنه تعالى ثبت مخالفته تعالى
للحوادث فليس بينه تعالى وبين الحوادث
مشابهة في شئ قطعا وهذا هو الدليل الاجمالي
الواجب معرفته كما تقدم **الصفة الخامسة**
الواجبة له تعالى القيام بالنفس اي بالذات
ومفناه الاستغناء عن المحل والمختص والمحل
الذات والمختص الموجد فمعي كون الله تعالى
قائما بنفسه انه غني عن ذات يقوم بها وغني
عن موجود لانه تعالى هو الموجد للاشياء
والدليل علي انه تعالى قائم بنفسه ان تقول

١٨
لو كان تعالى محتاجا الي المحل اي ذات يقوم بها
كما افتقر البياض الي الذات التي يقوم بها لكان
صفة كما ان البياض مثلا صفة والله تعالى لا يعم
ان يكون صفة لانه تعالى متصفا بالصفات والصفة
لا تنصق بالصفات فليس الله تعالى بصفة ولو
افتقر الي موجد يوجده لكان حادثا ومحدثه
يكون حادثا ايضا ويلزم الدور والتسلسل فثبت
انه تعالى هو الفني الفني المطابق اي غني
عن كل شئ واما غني الخلق فهو غني مقيدا
اي عن شئ دون شئ والله يتولي هذا
الصفة السادسة الواجبة له تعالى
الوحدانية في الذات والصفات والافعال
بمعني عدم التعدد ومعني كون الله واحدا
في ذاته ان ذاته ليست مركبة من اجزاء ومركب
يسمي كما متصلا ومعني انه ليس ذات في الوجود
ولا في الامكان تشبه ذاته تعالى وهذه المشابهة

١٩
المستحيلة تسمى كما منفصل فالوحدانية في
الذات نفت الكميت المتصل في الذات والمنفصل
فيها ومفني وحدته تعالى في الصفات انه ليس
له تعالى صفتان متفقتان في الاسم والمصن
كقدرتين وعلمين وارادتين فليس له تعالى
الاقدره واحده وارادة واحدة وعلم واحد
خلا فالذي سهل القائل بان له تعالى علوما
بهدد المعلومات وهذا اعني التعدد في الصفة
يسمى كما متصلا في الصفة وبمعني انه ليس
لاحد صفة تشبه صفة من صفاته تعالى
وهذا اعني كونه ليس لاحد صفة الخ تسمى
كما منفصلا في الصفات فالوحدانية في الصفات
نفت الكم المتصل والمنفصل فيها ومفني وحد
تعالى في الافعال انه ليس لاحد من المخلوقات
فعل لانه تعالى الخالق لافعال المخلوقات من
الانبياء والملايكة وغيرها واما ما يقع
من موت شخص او اذايه عند اعتراضه مثلا

علي

علي ولي من الاوليا فهو بخلق الله تعالى مخلقه
عند غضب الولي علي هذا المعتبر من ولا تفسر
الوحدانية في الافعال بقوله لك ليس لغير الله
فعل كفعله لانه يقتضي انه ليس الله فعل
لكنه ليس كفعل الله وهو باطل بل هو الله
تعالى الخالق للافعال كلها والذي وقع منك
من حركة يدك عند ضرب زيد مثلا بخلق الله
تعالى قال تعالى والله خلقكم وما تعملون وكون
غير الله تعالى له فعل يسمى كما منفصلا في
الافعال فالوحدانية الواجبة له تعالى نفت الكم
الجنسية المستحيلة فالكم المتصل في الذات تر كبريا
من اجزاء الكم المنفصل فيها ان يكون لبيان است
تشبهها والكم المتصل في الصفات ان يكون له
تعالى قدرتان والكم المنفصل فيها ان يكون لغير
تعالى صفة تشبه صفة من صفاته تعالى عز وجل
والكم المنفصل في الافعال ان يكون لغيره تعالى
فعل وهذه الكم الجنسية نفت بالوحدانية الواجبة

الواجبة له تعالى ومضى لكم الهدى والدليل على
وجوب الوحدانية له تعالى وجود العالم اذ لو كان
له شريك في الالهية لاخلو الامر فاما ان يتفقا
على وجود العالم بان يقول احدهما انا اوجده
ويقول الآخر انا اوجده معك لتعاون عليه واما
ان يختلفا فيقول احدهما انا اوجد العالم بقدرتي
ويقول الآخر انا اريد عدم وجوده فان اتفقا
على وجود العالم بان اوجده معا ووجد
بفعلهما لزم اجتماع مؤثرين على اثر واحد
وهو محال وان اختلفا فلا يخلو الامر ما انت
ينفذ مراد احدهما ولا ينفذ مراد احدهما فان
نفذ مراد احدهما دون الآخر كان الذي لم ينفذ
مراده عاجزا وقد فرضنا انه مساو في الالهية
لما نفذ مراده فاذا ثبت العجز لهذا ثبت
العجز للآخر لانه مثله وان لم ينفذ مراد احدهما
كانا عاجزين وعلينا كل سوا اتفقا او اختلفا
يستحيل وجود شئ من العالم لانهما ان اتفقا

على

على وجوده يلزم اجتماع مؤثرين على اثر واحد
ان نفذ مرادها وذلك محال فلا يتأتى تنفيذ مرادها
فلا يصح ان يوجد شئ من العالم حينئذ وان اختلفا
ونفذ مراد احدهما كانا اخر عاجزين وهذا مثله فلا
يصح ان يوجد شئ من العالم لانه عاجز فلم يكن
الاله واحدا وان اختلفا ولم ينفذ مرادها
كان عاجزين فلم يقدر على وجود شئ من العالم
والعالم موجود بالمتأثرة فثبت ان الاله
واحد وهو المطلوب فوجود العالم دليل
على وحدانية تعالى وعلى انه لا شريك له
تعالى في فعل من الافعال ولا واسطة له في
فعل جل تعالى وهو الفنى الفنى المطلق ومن
هذا الدليل تعلم انه لا تأثير لشئ من النار والسيد
والاكل في الاحراق والقطيع والشجر بل الله
تعالى يخلق الاحراق في الشئ الذي مسته النار
عند مسها له ويخلق القطع في الشئ الذي
بأشربه الساكنين عند مباشرتها له ويخلق
الشجر عند الاكل والري عند الشرب فمن اعتقد
ان النار مخرقة بطبيعتها والماء يدوي بطبيعته

وهكذا فهو كافر بالاجماع ومن اعتقد انها محرقة
بقوة فلقها الله فيها فهو جاهل فاسق لعدم
علمه بحقيقته الوجدانية وهذا هو الدليل الاجمالي
الذي يجب علي كل شئ من معرفته من ذكر وانثي
ومن لم يعرفه فهو كافر عند السنوسي واليت
الفرقي والله يتولى هداك والقدم والبقا والمخالف
للحوادث والقيام بالنفس والوجدانية صفات
سلبية اي معانها سلب ونفي لان كلاهما نفي
عند الله عز وجل ملا يليق **الصفة السالبة**
الواجبة له تعالى القدرة وهي صفة توثق في
في المكن الوجود او القدم فتعلق بالمدوم
فتوجده كتعلقها بك قبل وجودك وتعلق
بالوجود فتقدمه كتعلقها بالجسم الذي
اراد الله اعدامه فيصير بها معدوما اي
لا شئ وهذا التعلق تخيري بمعنى انها تعلق
بالفعل والتعلق التخيري حادث ولها تعلق
صلوحي قديم وهو صلاحها في الاذل للايجاد
فهي صالحة في الاذل لانا توجد زيد اطوي يد

او قصيرا او عريضا وصالحة لا عطائية العلم
وتعلقها التخيري مختص بالخال الذي عليه
زيد فلها تعلقان تعلق صلوحي قديم وهو
ما مر وتعلق تخيري حادث وهو تعلقها
بالمدوم فتوجده بالوجود فتقدمه وهذا
اعني تعلقها بالوجود وبالمعدوم تعلق حقيقي
ولها تعلق مجازي وهو تعلقها بالوجود
بعد وجوده وقبل عدمه كتعلقها بنا بعد
وجودنا وقبل عدمنا ويسمي تعلق بمفني ان
الموجود في تعلق قبضة القدرة ان شاء الله
تعالى ابقاه علي وجوده وان شاء اعدمه بها
وكتعلقها بالمعدوم قبل ان يريد الله تعالى
وجوده كتعلقها بزيد في زمن الطوفان فهو
تعلق قبضة ايضا بمعنى ان المعدوم في قبضة
القدرة ان شاء الله ابقاه علي عدمه وان شاء
اخرجه من عدمه الي الوجود بها وكتعلقها
بنا بعد موتنا وقبل البعث فيسمي تعلق

قبضة ايضاً بمعنى ما تقدم فلها سبع تعلقان
تعلق صلوي قديم وتعلق قبضة وهو تعلقاً
بنا قبل ان يريد الله وجودنا وتعلق بالفعل
وهو ايجاد الله تعالى الشخص بها وتعلق
قبضة وهو تعلقاً بالشخص بعد وجوده
وقبل ان يريد عدمه وتعلق بالفعل وهو
اعدام الله الشخص بها وتعلق قبضة بعد
عدمه وقبل البعث وتعلق بالفعل وهو
ايجاد الله لنا بها يوم البعث لكن التعلق
الحقيقي من ذلك تعلقان وهو ايجاد الله
بها واعدامها وهذا على التفصيل واما
الاجمالي فلها تعلقان كما هو الشائع تعلقاً
صلوي وتعلقاً تجزي لان التجزي خاص
بالايجاد وبالاعدام واما تعلق القبضة فلا
يوصف بالتجزي ولا بالصلاح القديم وما
تقدم انها تعلق بالوجود وبالعدم هو راي

المهور وقال بعضهم لا تعلق بالعدم فاذا
اراد الله عدم شخص منع عنه الامداد التي
التي هي سبب في بقاياه **الصفة الثامنة**
الواجبة له تعالى الارادة وهي صفة تخص
الممكن ببعض ما يجوز عليه فزيد مثلاً يجوز عليه
الطول والقصر فالارادة خصته بالطول
مثلاً واما القدر فهي تبرز الطول من القدم
الى الوجود فالارادة تخص والقدر تبرز
الممكنات التي تعلق بها القدر والارادة
سنة الوجود والعدم والصفات كالطول
والقصر والازمنة والامكنة والجرات وتسمى
الممكنات المتقابلات فالوجود يقابل عدم
والطول يقابل القصر وجهه فوق تقابل
جهة تحت ومكان كذا مكان يقابل غيره كالشام
مثلاً وحاصل ذلك ان زيد اقبل وجوده
يجوز عليه ان يبقى على عدمه ويجوز ان يوجد
في هذا الزمان فاذا اوجد فقد خصته الارادة

٢٧
وجوده بدلا عن عدمه والقدرة البدن والوجود
ويجوز ان يوجد في زمن الطوفان وفي غيره
لذي خصص وجوده في هذا الزمن دون غيره
الارادة ويجوز ان يكون طويلا وقصيرا
فالذي خصص طول له بدلا عن القصص الارادة
ويجوز ان يكون في جهة فوق والذي خصصه
في جهة تحت كما الارض الارادة والقدرة والارادة
صفتان قائمتان بذاته تعالى موجودتان
بحيث لو كشف عنا الحجاب لرأيناها ولا تعلق
لها الا بالمكن فلا يتعلقان بالمستحيل كالشر بك
نزه الله عنه ولا بالواجب كذاته تعالى
وصفاته ومن الجهل قول من قال ان الله
قادر ان يتخذ ولدا لانه لا تعلق للقدرة
بالمستحيل واتخاذ الولد مستحيل ولا يقال
انه اذا لم يكن قادرا على اتخاذ الولد كان
عاجزا الا انقول انما يلزم العجز لو كان

المستحيل

٢٨
المستحيل في وظيفة القدرة ولم يتعلق به مع
انه ليس من وظائفها الا المكن وللا ارادة تعلقان
تعلق صلوي قديم وهو صلاحيتها للتخصيص
اذ لا يزيد الطويل او القصير يجوز ان يكون
عليها ما هو عليه باعتبار صلاحية الارادة
فهي صالحة لانه يكون ذيد سلطان وان
يكون ذبلا باعتبار التعلق الصلوي ولها
تعلق تجيزي قديم وهو تخصيص الله
تعالى الشيء بالصفة التي هو عليها فالعلم
الذي اتفق به زيد خصصه الله به اذ لا
بارادته فتخصيصه بالعلم مثلا قديم
ويسمى تعلقا تجيزيا قديما وصلاحيتها
لتخصيصه بالعلم وغيره باعتبار زائدها
بقطع النظر عن التخصيص بالفعل يسمى
تعلق صلاحيا قديما وقال بعضهم لها تعلق

تخييري حادث وهو تخصيص زيد بالطول
 مثله حين يوجد بالفعل ففلي هذا يكون
 لها ثلاث تعلقان لكن التحقيق ان هذا الثالث
 ليس تعلقا بل هو اظهار لتعلق التخييري
 القديم وتعلق القدرة والارادة عام لكل من
 حق ان الخطر ان التي تخطر في قلب الشاوي
 مخصصة بارادته تعالى ومخلوقة بقدرته
 كما ذكره الشيخ الملو في بعض كتبه واعلم ان
 نسبة التخصيص للارادة والابرار والارباب
 للقدرة مجاز لا لما المخصص حقيقة هو الله
 تعالى بارادته والمبرز والموجد حقيقة هو
 الله تعالى بقدرته فقول العامة القدرة
 تفعل بفلات كذا ان اراد القائل ان الفعل
 للقدرة حقيقة اولها وللذات كفر والعياد
 يا الله تعالى بل الفعل لذاته بقدرته **الصفة**
التاسعة الواجبة له تعالى العلم وهي صفة

قاي

والعلم وهما كل ما هو

قائمة بذاته تعالى موجودة بينكشف بها المعلوم
 انكشفنا فاعلى وجه الاحاطة من غير سبق خفا
 وتعلق بالواجبات والجايزات والمستحبات
 فيعلم ذاته تعالى وصفاته بعلمه ويعلم الموجودات
 كلها بعلمه ويعلم المستحبات بمعنى انه يعلم
 ان الشريك مستحيل عليه تعالى ويعلم انه
 لو وجد لترتب فساد تارة الله عن الشريك
 وتعالى علوا كبيرا وله تعلق تخييري قديم
 فقصه قاله تعالى يعلم هذه المذكورات ان لا
 علما تاما لا على سبيل الظن ولا على سبيل الشك
 لان الظن والشك مستحبات عليه تعالى ومعنى
 قورم من غير سبق خفا انه تعالى يعلم الاشياء
 اذ لا وليس كان مجهلا ثم علمها تارة الله
 تعالى عن ذلك واما الحادث فيحصل الشئ
 ثم يعلمه وليس للمعلم تعلق صلاحي بمعنى
 انه صالح لادان يتكشف به كذا انه يقضي
 اذ كذا لم يتكشف بالفعل وعدم انكشافه هو

بالفعل جهل تنزه الله عنه **الصفة العاشرة**
الواجبة له تعالى الحياة وهي صفة تصح
من قامت به الإدراك كالعلم والسمع والبصر
أي يصح أن يتصور بذلك ولا يلزم من الحياة
الاتصاف بالأدراك بالفعل وهي لا تتعلق بشئ
موجود أو معدوم والدليل على وجوب القدرة
والإرادة والعلم والحياة وجود هذه المخلوقات
لأنه لو انتفى شئ من هذه الأربعة لما وجد
شئ من هذه المخلوقات فلما وجدت المخلوقات
عرفنا أن الله تعالى متصف بهذه الصفات
ووجه وجود توقف هذه المخلوقات على هذه
الأربعة أن الذي يفعل شئ لا يفعله إلا إذا
كان عالما بالفعل ثم يريد الأمر الذي يفعله
وبعد إرادته يباشر فعله بقدرته ومن
المعلوم أن الفاعل لا بد وأن يكون حيا والعلم
والإرادة والقدرة تسمى صفات التاني
لتوقف التأثير عليها لأن الذي يريد ويقدره

لا بد

لا بد وأن يكون عالما به قبل قصده له ثم بعد
قصده له يباشر فعله مثلا إذا كان شئ في
بيتك وإرادة أخذه فعلمك سابق على
إرادتك لأخذه وبعد إرادة أخذه تأخذه
بالفعل فتعلق هذه الصفات على الترتيب
في حق الحادث فاولا يوجد العلم بالشئ
ثم قصده ثم فعله وأما في حقه تعالى
لا ترتب في صفاته إلا في التعقل فاولا
تتعقل أن العلم سابق ثم الإرادة ثم
القدرة أما في التأثير والخارج فلا ترتب
في صفاته تعالى فلا يقال تعلق العلم
بالفعل ثم الإرادة ثم القدرة لأن هذا في
حق الحادث وإنما الترتيب بحسب تعلقنا
فقط **الصفة الحادي عشر والثانية**
عشر الواجبة له تعالى السمع والبصر

وهما صفتان قائمتان بذات الله تعالى
يتعلقان بكل موجود اي ينكشف بهما كل
موجود واجبا كان او جائزا فالسمع والبصر
يتعلقان بذاته تعالى وصفاته اي ان ذاته
تعالى وصفاته منكشفة له يسمعه وبصره
زيادة على الانكشاف بعلمه وزيد وعمر
والخابط يسمع الله تعالى زواجرها وبصرها
ويسمع صوت صاحب الصوت ويبصره
اي الصوت فان قلت يسمع الصوت
ظاهرا واما يسمع ذات زيد وزان الخابط
فغير ظاهر وكذا يتعلق البصر بالاصوات
لان الاصوات تسمع فقط قلنا يجب
علينا الايمان بانها متعلقان بكل موجود
واما كيفية التعلق فهو مجهولة لنا
فالله تعالى يسمع ذات زيد ولا تعرف
كيفية تعلق السمع بها وليس المراد

انه يسمع مثني ذات زيد لان سماع
مثني داخل في سماع الاصوات والله
تعالى يسمع الاصوات كلها بل المراد انه
يسمع ذات زيد وحشته زيادة على سماع
مثني مثلا لكن لا تعرف كيفية تعلق سماع
الله بنفسه الذات وهذا ما كلف به الشخص
من ذكر وانثى وبالله التوفيق والدليل على
السمع والبصر قوله تعالى انه الله سميع بصير
واعلم ان تعلق السمع والبصر بالنسبة للحادث
تعلق صلوي قديم قبل وجودها وبعد وجودها
تعلق تنجيزي حادث اي انما بعد وجودها
منكشفة له تعالى سمع بسمعه وبصره
زيادة على الانكشاف بالعلم فلها تعلقان
واما بالنسبة له تعالى وصفاته فتعلق
تنجيزي قديم بمعنى ان ذاته تعالى وصفاته
منكشفة له تعالى اذ لا يسمعه وبصره فيسمع

تعالى ذاته وجميع صفاته الوجودية من
قدرة وسمع وغيرهما ولا نعرف كيفية
التعلق ويظهر تعالى ذاته وصفاته الوجودية
من قدرة وبصر وغيرهما ولا ندري كيفية
التعلق وما تقدم ان التسمع والبصر متعلقان
بكل موجود هو راي السنوسي ومن تبعه
وهو المنحرف وقيل ان التسمع لا يتعلق الا بصو
والبصر لا يتعلق الا بالبصريات وسمع الله
تعالى ليس باذن ولا صماعة وبصره ليس بحدة
ولا اخفات تاتي الله تعالى عن ذلك علوا كبيرا
الصفة الثالثة عشر من صفاته
تعالى الكلام وهي صفة قديمة قائمة بذاته
تعالى ليست بحرف ولا صوت منزهة عن
التقدم والتأخر والاعراب والبناء بخلاف
كلام الحوادث وليس المراد بكلامه تعالى
الواجب له الالفاظ الشريفة المنزلة على
النبي صلى الله عليه وسلم لان هذه حادثة

والصفة

والصفة القائمة بذاته تعالى قديمة وهذه
مشملة على تقدم وتأخر واعراب وسور
وايات والصفة القديمة خالية عن جميع
ذلك فليس فيها ايات ولا سور ولا اعراب
لان هذه تكون للكلام المشتمل على حروف وصوات
والصفة القديمة المنزهة عن الحروف والاهوات
ما تقدم وليست هذه الالفاظ الشريفة دالة
على الصفة القديمة بمعنى ان الصفة القديمة
تفهم منها بل ما يفهم من هذه الالفاظ مساو لما
يفهم من الصفة القديمة لو كشف عنا الحجاب
وسميناها في اصله ان الالفاظ هذه تدل
على معنى وهذا المعنى مساو لما يفهم من
الكلام القديم لقائم بذاته تعالى فاحرص على
هذا فانه يخلص فيه كثيرا ويسمى كل واحد
من الصفة القديمة والالفاظ الشريفة قرانا
وكلام الله الا ان الالفاظ مخلوقة مكتوبة
في اللوح المحفوظ نزل به جبريل على النبي

٣٧
صلى الله عليه وسلم بعد ان نزلت في ليلة القدر
في بيت العزة محل في سماء الدنيا كتبت في
صحفي ووضعته فيه قيل نزلت في بيت
العزة دفعة واحدة ثم نزلت على النبي صلى الله
عليه وسلم في عشرين سنة وقيل في ثلاثا
وعشرين سنة وقيل في خمس وعشرين سنة
وقيل كان ينزل في بيت العزة في ليلة القدر
بقدر ما ينزل كل سنة ولم ينزل ينزل في
بيت العزة دفعة واحدة ولذي نزل عليه
صلى الله عليه وسلم اللفظ والمعنى وقيل نزل
عليه المعنى فقط واختلف القائلون بهذا فقال
بعضهم عن النبي عن المعنى باللفظ من عنده
وقيل لذي عبر عنها جبريل والتحقيق انها
نزلت لفظا ومعنى وبالجملة **فالصفة**
القائمة بذاته تعالى قديمة ليست بحرف
ولا صوت واستكمل المعترلة وجوب كلام
من غير حروف واجاب اهل السنة بان

حديث

حديث النفس كلام يتكلم به الشخص في نفسه
من غير حرق ولا صوت فقد وجد كلام من غير حرف
ولا صوت وليس مراد اهل السنة تشبيه كلامه
تعالى بحديث النفس لان كلامه تعالى قديم وحديث
النفس حادث بل مرادهم الرد على المعترلة في قولهم
لا يوجد كلام من غير حرف ودليل وجوب الكلام له
تعالى قوله تعالى وكلم الله موسى تكليما فقد اشبه
لنفسه كلاما والكلام يتعلق بما يتعلق به العلم
من الواجب والحائز والمستحيل لكن يتعلق العلم
بها يتعلق انكشاف بمعنى انها منكشفة له تعالى
بعلمه وتعلق الكلام بها يتعلق دلالة بمعنى انه
لو كشف عنا الحجاب وسمعنا الكلام القديم للقديم
لفهمنا معانيه **الصفة الرابعة عشر الواجبة**
له تعالى كونه قادرا وهي صفة قديمة قائمة
بذاته تعالى غير موجودة وغير معدومة وهي
غير القدرة وبينها وبين القدرة تلازم فمقتضى
وجدت القدرة في ذات وجد فيها الصفة
المستمان بالكون قادر سواء كانت الذات قديمة

ولا صوت

او حادثه فذات زيد خلق الله فيها القدرة على
الفعل وخلق فيها صفة تسمى كونه زيد قادرا
وهذه الصفة تسمى حالا والقدرة علة فيها
في حق الحوادث واما في حق تعالى فلا يقال
القدرة علة في كونه الله قادرا بل يقال بين
القدرة وكونه قادرا تلازم وقالت المعتزلة
بالتلازم بين قدرة الحادث وكون الحادث قادرا
الا انهم لا يقولون بخلق الله الصفة الثانية بل
ما خلق الله القدرة في الحادث بنشأ عنها
صفة تسمى كونه قادرا من غير خلق **الصفة**
الخامسة عشر من الصفات الواجبة له
تعالى كونه مريدا وهي صفة قديمة قائمة بذاته
تعالى غير موجودة ولا معدومة وتسمى حالا
وهي غير الارادة سواء كانت الذات قديمة او حادثه
فذات زيد خلق الله فيها الارادة للفعل
وخلق فيها صفة تسمى كونه زيد مريدا وما
تقدم من الخلاف بين المعتزلة واهل السنة
في كونه قادرا يجري في الكون مريدا **الصفة**

السادسة

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل العلم نوراً

السادسة عشر الواجبة له تعالى كونه تعالى
علما وهي صفة قديمة بذاته تعالى غير موجودة
ولا معدومة وهي غير العلم ويجري هذا في الحادث
ومثاله ما تقدم والخلاف بين المعتزلة واهل
السنة جاز فيه **الصفة السابعة عشر**
الواجبة له تعالى كونه تعالى حيا وهي صفة قديمة
بذاته تعالى غير موجودة ولا معدومة وهي غير
الحياة وفيه جميع ما تقدم **الصفة الثامنة**
عشر الواجبة له تعالى كونه تعالى سميعا وهي
صفة قديمة بذاته تعالى غير موجودة ولا معدومة
وهي غير السمع وفيه جميع ما تقدم **الصفة**
التاسعة عشر الواجبة له تعالى كونه تعالى
بصيرا وهي صفة قديمة بذاته تعالى غير موجودة
ولا معدومة وهي غير البصر وفيه جميع ما تقدم
الصفة العشرون وهي تمام ما يجب
له تعالى على التفصيل وهي كونه تعالى متكلما
وهي صفة قديمة بذاته تعالى غير موجودة
ولا معدومة وهي غير الكلام وفيه جميع

ما تقدم **تنبيه** ما تقدم من القدرة والارادة
والعلم والحياة والسمع والبصر والكلام تسمى
صفات المعاني من اضافة العام للخاص او الا
ضافة البيانية وما بعدها وهي كونه تعالى قادرا
المخ تسمى صفات مضمومة نسبة للمعاني لانها
تلازمها في القديم وتنشأ عنها في الحادث
على ما تقدم هذا وزاد الما تزيديه في صفات
المعاني صفة ثامنة وسموها التكوين وهي
صفة موجودة كبقية صفات المعاني لو كُشف
عنا الحجاب لريناها كما نرى صفات المعاني
لو كُشف عنا الحجاب واعتبرتهم الاشعة بان
ما فائدة التكوين بعد القدرة لان الما تزيديه
يقولون ان الله يوجد ويهدم بالتكوين فاجابوا
بان القدرة تهني الممكن للوجود اي نصيره قابلا
للوجود بعد ان لم يكن و التكوين بعد ذلك
يوجده بالفعل و رده الاشعة بان الممكن قابل
للوجود من غير شئ ومن اجل كونهم زادوه هذه
الصفة قالوا ان صفات الافعال قديمة كالا حيا

والخلق والرزق والامانة لان هذه الالفاظ السما
للتكوين الذي هو صفة موجودة عندهم والتكوين
صفات قديمة فتكون الافعال قديمة وعند
الاشعة صفات الافعال حادثة لانها السما
لتعلقات القدرة فالاحيا اسم لتعلق القدرة
بالاحيا والرزق اسم لتعلق القدرة بالرزق
والخلق اسم لتعلقها بالخلق والامانة اسم
لتعلقها بالموت وتعلقات القدرة عندهم حادثة
ومن الخمسين عشرون اضداد هذه العشرين وهي
العدم ضد الوجود **والثانية** الحدوث ضد القدم
والثالثة الفناء ضد البقا **والرابعة** المماثلة
ضد المخالفة فيستحيل عليه تعالى ان يماثل نفسه
الحوادث في شئ مما اتصفوا به فلا يجر عليه تعالى
زمان وليس له مكان وليس له حركة ولا سكون
ولا يتصف بالوان ولا بحمة فلا يقال فوق الجرم
ولا عن يمين الجرم وليس له تعالى جهة فلا يقال
انا تحت الله فيقول العامة النائم ربنا وان
زني فوق كلام منكرو يخاف علي من يفتقد الكفر

الخامسة الاحتياج الى المحل اي ذات يقوم بها والى
مخصص اي موجه تعالى الله عن ذلك وهذا
ضد القيام بالنفس **السادسة** التفرد بمعنى
التركيب في الذات او في الصفات او وجود نظير
في الذات او الصفات او الافعال وهذا ضد
الوحدانية **السابعة** المحذور وهو ضد القدرة
فيستحيل عليه تعالى الجزم عند ممكن ما من الممكنة
الثامنة الكراهية وهي ضد الارادة فيستحيل
عليه تعالى ان يوجد شيئا من العالم مع كراهيته له
اي عدم ارادته له فالوجودات الممكنات اوجده الله
تعالى بامراده واختياره ويؤخذ من وجوب الارادة
له تعالى ان وجود الخلقوقات ليس بطريق
التفصيل ولا بطريق الطبع والفرق بينهما ان الموجود
بطريق التفصيل كلما وجدت علته وجد من غير
توقف على شيء اخر كحركة الاصبع فانها علة حركة
الخاتم متى وجدت حركة الاصبع وجدت الثانية
من غير توقف على شيء اخر وان الموجود بطريق

الطبع

الطبع يتوقف على شرط وانتفا المانع كالنار فانها
لا تحرق الا بشرط الممانعة للخطب وانتفا البلل
الذي هو المانع من احراقها فالنار تحرق بطبعها
عند القايلتي بالطبيعة لغتهم الله بل الحق ان الله
تعالى يخلق الاحراق في الخطب عند ممانعة النار
كما يخلق حركة الخاتم عند وجود حركة الاصبع فلا
حركة لشيء بالتفصيل ولا بالطبع خلافا للقايلتي
بذلك ويستحيل عليه تعالى ان يكون علة في العالم
ينشأ منه بغير اختياره او يكون طبيعة وجد
العالم بطبيعته تنزه الله عن ذلك علوا كبيرا
التاسعة الجهل فيستحيل عليه تعالى سبق
الجهل بممكن من الممكنات سواء كان الجهل
بسيطاً وهو عدم العلم بالشيء او مركباً وهو
ادراك الشيء على خلاف ما هو عليه ويستحيل
عليه تعالى الففلة والذهول وهو ضد العلم
العاشرة الموت وهو ضد الحياة **الحادية عشر**
الهمم وهو ضد السمع **الثانية عشر**

الحي وهو ضد البصر **الثالثة عشر** الخرس
وفي معناه اليكم وهو ضد الكلام **الرابعة**
عشر كونه تعالى عاجزاً وهو ضد كونه قادراً **الخامسة**
عشر كونه تعالى كارهاً وهو ضد كونه صريداً
السادسة عشر كونه تعالى جاهلاً وهو ضد كونه
عالمًا **السابعة عشر** كونه تعالى ميتاً وهي ضد
كونه حياً **الثامنة عشر** كونه تعالى أصم وهو
ضد كونه سمياً **التاسعة عشر** كونه تعالى
اعمى وهو ضد كونه بصيراً **المشرقة**
كونه تعالى اكم وفي معناه الخرس وهي ضد كونه
متكلماً فهذه المشرقة كلها مستحيلة عليه
تعالى واعلم ان دليل كل واحد من المشرقات
الواجبة يثبتها له تعالى وينتفي عنه ضدها
وادلة السبع المعاني هي ادلة السبع الممنوعة
فهذه اربعون عقيدة يجب لده تعالى عشرون
وانتفي عنه تعالى عشرون وعشرون دليلاً اجمالاً
كل دليل اثبت صفة ونفى ضدها انتفى
تنبيه قال بعضهم الاشياء اربعة موجودات

ومعدومات

ومعدومات واحوال واعتبارات فالموجودات
كذات زبد التي تراها والمعدومات كولدك قبل
ان يخلق والاحوال كالكون قادراً والاعتبارات
كثبوت القيام لذيد وعلي هذا عني كون الاشياء
اربعة جرى السنوسي في الحصر لانه اثبت
الاحوال وجعل الصفات الواجبة عشرون وجرى
في غيرها علي نفى الاحوال فعلى هذا تكون الصفات
ثلاثة عشر لانه يسقط منها السبع الممنوعة
وهي كونه تعالى قادراً اذ فليس له تعالى صفة
تسمى كونه قادراً لان الحق نفى الاحوال فعلى
هذا تكون الاشياء ثلاثة موجودات ومعدومات
واعتبارات واذا سقط من العشرين الواجبة
سبع ممنوعة يسقط من الاصل اربع ايضا
فليس هناك صفة تسمى الكون عاجزاً فلا يحتاج
الي عددها من المستحيلات فتكون المستحيلات
ثلاثة عشر ايضاً هذا ان عد الوجود صفة وهو
علي غير رأي الاشعري واما رأي الاشعري فالوجود

عن الموجود فوجوده تعالى عيني ذاته فتكون
الوجود ليست بصفة فتكون الصفات الواجبة
الشي عشر القدم والبقاء والمخالفة والقيام بالنفس
ويعبر عنه بالاستغناء المطلق والوحدانية والقدر
والارادة والعلم والحياة والسمع والبصر والكلام
وسقط المعنوية لان ثبوتها مبني على القول
بالاحوال والحق خلافه وان اردت ان تعلم صفاته
تقاي العامة التي بها اسما مشتقة من الصفات
المذكورات فيقال الله تعالى موجود قدیم مخالق
للحوادث مستغني عن كل شيء واحد قادر مريد
عالم حي سمیع بصیر متكلم ويعلمون اضدادها
واعلم ان بعض الاشياخ فرق بين الاحوال والا
عتباران فقال الحال والاعتبار كل منهما
غير موجود ولا معدوم بل له تحقق في نفسه
الا ان الحال له تعلق وقيام بالذات والاعتبار
لا تعلق له بالذات ويقول ان الاعتبار يحقق
في غير الازهانة واعتراض عليه بان الاعتبار

صفة واذا كان لا تعلق له بالذات وتحقيق
في غير الازهانة فاذين موصوفة والصفة
لا تقوم بنفسها بل لا يد لها من موصوف فالحق
ان الاعتبار لا تحقق لها الا في الذهن وهي
قسمان قسم اعتبار اختراعي وهو الذي
لا اصل له في الوجود كفضلك الكريم بخيلو
الجاهل عالم واعتبار انتزاعي وهو الذي
له اصل في الخارج كشون قيام زيد فبانته
منتزع من قولك زيد قائم واتصاف
زيد ثابت في الخارج **الحاري والاربعون**
الجائز في حقه تعالى فيجب علي كل مكلف
ان يعتقد ان الله تعالى يجوز في حقه ان يخلق
الخير والشر فيجوز ان الله يخلق الاسلام
في زيد والكفر في عمرو والعلم في احمد والجهل
في الآخر وما يجب اعتقاده ايضا علي كل
مكلف ان الامور خيرها وشرها بقضاء وقدر
واختلف ايضا في معنى القضاء ولقدر فقبل
القضاء ارادة الله وتعلقها الاذلي ولقدر
ايجاد الاشياء علي وفق الارادة فآرادة الله

المتعلقة اذ لا يالك تصير عالما او سلطان
قضاء و ايجاد والعلم فيك بعد وجودك
والسلطنة على وفق الارادة قدر وقيل القضاء
علم الله الاذي وتعلقه بالمعلوم ولقدر ايجاد
الله الاشياء على وفق العلم فعلم الله المتعلق
بالاذي بان الشخص يصير عالما بعد وجود
قضاء و ايجاد العلم فيه بعد وجوده قدر
وعلى كل من القولين فالقضاء قديم لانه صفة
من صفاته اما الارادة او العلم والقدر حادث
لانه اليجاد و اليجاد من تعلقات القدرة وتعلقات
القدرة حادث والدليل على امكانيات الجائزة
في حقه تعالى انه اتفق على جوازها فلو وجب
عليه تعالى فعل شئ منها لانقلب الجائز واجبا
ولو امتنع عليه فعل شئ منها لانقلب الجائز
مستحيلا وانقلب الجائز واجبا او مستحيلا
باطل وبهذا نعلم انه تعالى لا يجب عليه شئ
خلافاً للمقتزلة في قولهم ان الله تعالى يجب
ان يفعل الصلاة بالعبد فيجب على الله تعالى

ان يرزقه وهذا ذوور عليه تعالى وكذب تنزه الله
عن ذلك فخلق الله الايمان في زيد مثلاً واعطاه
العلم من فضله من غير وجوب ومما يرد على المقتزلة
ان الاطفال ينزل بهم الضرر من الاستقام
والامراض وهذا اصلاح فيه للاطفال ولو كان
الاصلاح واجبا عليه تعالى لما ينزل الضرر
بالاطفال لانهم يقولون ان الله لا يترك
الواجب عليه لان ترك الواجب عليه نقص
الله تعالى منزته عن النقص بالاجماع واثابته تعالى
للطبع فضل منه وعقابه للمعاصي عدل منه
اذ لا تنفعه تعالى طاعة ولا تضره معصية لانه
النافع الضار وانما هذه الطاعات والمعاصي
علامة على ان الله تعالى يثيب ويثاقب من
اتصف بها فمن اراد قربته وفقه لطاعته ومن
اراد خذلانه وبهذه خلق فيه المعصية فجميع
افعال الامور من الخير والشر بخلق الله لانه تعالى
خلق العبد وماعمله العبد والله خلقكم وما
تفعلون ونما يجب اعتقاده ان الله تعالى

يجوز ان يرى في الآخرة للمؤمنين لاداء الله
تعالى يخلق الرؤية علي استقرار الجبل في قوله
فان استقرار مكانه فسوف يتراني واستقرار الجبل
جائز فيكون المعلق عليه من الرؤية جائزا لان
المعلق على الجائز جائز لكن رؤيته تناله تعالى
بلا كيف اي ليست كروية بفضنا بفضا فلا يري
تعالى بجهة ولا بلون ولا يري تعالى جسماته
الله عن ذلك علوا كبيرا ونفي رؤية الله تعالى
المقتزلة قبحهم الله تعالى وهي من عقائدهم
الزائفة كباطلة ومن عقائدهم الفاسدة ايضا
قولهم ان العبد يخلق افعال نفسه ولا جل
قولهم هذا السمعون بالقدرية لانهم يقولون
بافعال العبد بقدرته كما سميت الطائفة
القائلون بان العبد مجبور على الافعال
التي يفعلها بالجبرية نسبة الي قولهم يجبر
العبد وقاره وهي عقيدة زائفة ايضا والحق

ان العبد

ان العبد لا يخلق افعال نفسه وليس مجبور
بل ان الله تعالى يخلق الافعال الصادرة من العبد
مع كونه العبد له اختيار فيها قال السعد
في شرح العقائد وهذا الاختيار لا يمكن ان
يعبر عنه بعبارة بل ان الشخص يجد بين حركة
يده اذا حركها هو وبين ما اذا حركها الهوا قهره
عنه فرقا ومن الجائز عليه تعالى ارسال جميع الرسل
فارساله تعالى لهم عليهم افضل الصلاة والسلام
بفضله لا بطريق الوجوب لانه لا يجب عليه تعالى
شي كرامر وما يجب اعتقاده ان افضل المخلوقات
علي الاطلاق نبينا صلى الله عليه وسلم وعلي
اله وعلي اهل بيته اجمعين ويلي الله عليه
وسلم في الافضلية بقية اولي العزم وهم سيدنا
ابراهيم وسيدنا موسى وسيدنا عيسى وسيدنا
نوح وهم في الافضلية علي هذا الترتيب وكونهم
خمسة بنينا صلى الله عليه وسلم والاربعة بعده
هو الصحيح وقيل اولي العزم اكثر من ذلك
ويلي اولي العزم في الافضلية بقية الرسل ثم بقية

الانبياء على نبينا وعليهم الصلاة والسلام ثم
 الملايكة ويجب ان يفتقد ان الله ايدهم بالمعجزات
 وخص نبينا صلى الله عليه وسلم بانه فاتم الرسل
 وبان شرعه لا ينسخ حتى ينقض الزمن وعليه
 بعد نزوله يحكم بشرع نبينا فقيلا ياخذ
 من القران والسنة وقيل يذهب الي حقير كثير
 فيعلمه منه صلى الله عليه وسلم واعلم انه نسخ
 بعض شرع نبينا ببعضه الاخر كما نسخ
 وجوب كون عدة المرأة المتوفى عنها زوجها
 سنة بوجوب كونها اربعة اشهر وعشرا
 ولا نقول بذلك ويجب ايضا على كل مكلف
 من ذكر وانثى ان يعرف الرسل المذكورة في
 القران تفصيلا ويصدق برام تفصيلا واما
 غيرهم فيجب الايمان بهم اجمالا لكن نقل
 السعد في شرح المقاصد انه يكفي اجمالا
 لكنه لم يتبع ونظما بعضهم فقال حتم علي
 كل ذي التكليف معرفة بانبياء علي التفصيل

قد علموا في ذلك حجتنا منهم ثمانية من بعد
 عشر ويبقى سبعة وهم ادريس هود شفيب
 صالح وكذا اذوالكفل ادم باطنخار قد ختموا
 وما يجب اعتقاده ان اصحابه صلى الله عليه
 وسلم افضل القرون ثم لتابعون لهم ثم تباع
 التابعين وافضل الصحابة ابو بكر وعمر
 وعلي على هذا الترتيب لكن قال العلقمي
 سيدتنا فاطمة واخوها سيدنا ابراهيم افضل
 من الصحابة على الاطلاق حتى من الخلفاء الاربعة
 وكان سيدنا مالك يقول لا افضل علي بضعة
 رسول الله صلى الله عليه وسلم احد وهذا الذي
 يجب اعتقاده ونلقى الله تعالى عليه ان شاء
 الله تعالى وما يجب اعتقاده انه صلى الله عليه
 وسلم ولد بمكة وتوفي في المدينة ويجب
 علي الاباء ان يعلمون اولادهم ذلك قال
 الاجروري ويجب علي الشخص ان يعرف

نسبه صلى الله عليه وسلم من جهة ابيه ومن
 جهة امه وسياقي انشاء الله تعالى ذكر ذلك
 في الخاتمة قال القائل وينبغي ان يعرف كل شخص
 عدة اولاده صلى الله عليه وسلم وترتيبهم في الولادة
 لانه ينبغي للشخص ان يعرف ساداته وهم سادة
 الامة لكن لم يصرحوا فيما ريت بوجوب
 ذلك او نذبه لكن قياسا نظائره الوجوب
 واولاده صلى الله عليه وسلم سبعة ثلاثة ذكور
 واربعة اناث علي الصريح وترتيبهم في الولادة
 القاسم وهو اول اولاده ولهذا كني به صلى الله عليه
 وسلم ثم زينب ثم رقية ثم فاطمة ثم ام كلثوم
 ثم عبدالله وهو الملقب بالطيب وبالباهر
 فهما لقبان لعبد الله لا اسمي بشيئين
 مغايرين له وكلمهم من سيدتنا خديجة وعباس
 ابراهيم من مارية القبطية هذا ولزجج الى تمام
 العقائد والعقيدة الثانية والاربعة الصلوات
 للرسول في جميع اقوالهم وثالث والاربعة

الامانة اي عصمتهم من الوقوع في محرم او مكروه
 والرابع والاربعون تبليغ ما امروا بتبليغه للخلق
 الخامس والاربعون الفطانة فانه الاربعة
 تجب لهم عليهم الصلاة والسلام بمعنى انه لا
 يتصور في العقل عدمها ويتوقف الايمان علي
 معرفة ذلك على ما تقدم من الخلاف بين
 السنوسي وغيره ويستحيل عليهم الصلوات
 والسلام اضداد هذه الاربعة وهي المكذب
 والخيانة بفصل محرم او مكروه والمكتمان
 لشيء مما امروا بتبليغه والبلادة فانه الاربعة
 يستحيل عليهم الصلوات والسلام بمعنى انه لا
 يتصور في العقل وجودها ويتوقف الايمان
 علي معرفتها على ما تقدم فانه تسعة واربعون
 عقيدة وتمام الحديث جواز وقوع الاعراض
 البشرية بهم التي لا تؤدي الى نقص في مراتبهم
 العلمية عليهم الصلوات والسلام ودليل وجوب
 صدق الرسل عليهم الصلوات والسلام انهم

لو كذبوا لكان خبر الله تعالى كاذباً لأن الله
تعالى صدق وعواظم الرسالة باظهار المعجزة
على أيديهم والمعجزة نازلة منزلة قوله تعالى
صدق عبدني في كل ما يبلغ عني وتوضيح
أن الرسول إذا أتى قومه وقال أنا رسول اليكم
من الله وقالوا له ما الدليل على رسالتك
وقال لهم انشقاق هذا الجبل مثلاً فاذ قالوا
له آيت بما قلت يشق الله الجبل عند قولهم
المذكور تصديقاً لدعوة الرسول الرسالة
فشق الله تعالى الجبل نازل منزلة قوله
تعالى صدق عبدني في كل ما يبلغ عني فلو
كان الرسول كاذباً لكان هذا كاذباً والكذب
على الله تعالى محال فيكون كذب الرسول محال
وإذا انتفى عنهم الكذب يثبت لهم الصدق
واما دليل الأمانة أي عصمتهم ظاهر وباطن
من محرم أو مكروه انهم لو خانوا بارتكاب
محرم أو مكروه لكنا مأمورين بمثل ما يفعلون
ولا يصح أن يؤمروا بمحرم أو مكروه لأن الله

لا يأمروا بالفحشاً فتعين انهم لم يفعلوا إلا الطاعة
اما واجبة او مندوبة ولا تدخل افعالهم
المباحات لانهم اذا فعلوا المباح يكون لبيان
الجواز واما دليل التبليغ فلا نهم لو كتبوا الكنا
مأمورين لكتبت العلم ولا يصح أن نكتب العلم
لأن كاتمهم ملعون فتعين انهم لم يكتبوا فثبت
لهم التبليغ واما دليل الفطنة أي الحذقة
لهم عليهم فساد وسلام فلا نهم لو انتفت
عنهم الفطنة لما قدروا ان يقيموا حجة على
الخصم لكن اقامة الحج منهم على الخصم دل
عليه القرآن في غير موضع واقامة الحج لا تكون
الامن الفطن واما دليل جواز وقوع الاعراض
بهم انهم لا يزالون يترقبون في المراتب العلوية
ووقوع الامراض بهم مثله زيارة في مراتبهم
العلوية ولا جد ان يتسلسل بهم غيرهم ويعرف
العاقل ان لدنيا ليست دار جزاء احبابه
اذ لو كانت دار جزاء احبابه لما اصابهم شئ

من تكذراتها صلى الله وسلم عليهم وعلى آلهم
 الأعظم سيدنا محمد وعلى آله وأصحابه وأهل بيته
 أجمعين وقد تمت الخسوف عقيدة بارلتها
 لثريفة ولنذكر لك شيئا مما يجب اعتقاده
 من الأمور التي ادلتها سمعية فأعلم انه يجب
 الإيمان بأن لنبي صلى الله عليه وسلم حوضا
 وأجمل بكونه بعد الصراط أو قبله لا يفر
 ترده الخلاق يوم لقيامة وهو غير الكوثر
 الذي هو نهر في الجنة وما يجب اعتقاده
 انه يشفع يوم لقيامة بفصل القضاء حيث
 يقف الناس ويتمنون الانصراف ولوللنار
 فيشفع في انصرافهم من الموقف وهذه لشفاعة
 مختصة به صلى الله عليه وسلم وما يجب
 اعتقاده ان الوقوع في الكبائر غير الكفر لا يوجب
 الكفر ويجب لتوبة حاله من ذنب ولو صغيرة
 على المعتد فيها ولا تنقض التوبة بموذه

الى الذنب بل يجب له من ذنب توبة جديدة
 ويجب على الشخص ان يحتسب الكبر والحسد
 والخبية لقوله صلى الله عليه وسلم ان لا يواب السوء
 حجاب يردون اعمال اهل فكر والحسد والخبية
 اي يمنعونها عن الصفود فلا تقبل والحسد ثمن
 زوال نعمة الغير سواء تمت ان تاتي له اي الحاسد
 او لا والكبر بطل الحق وغمر الخلق ومعني بطل الحق
 رده على قائله ومعني غمر الخلق الاستزراء بهم
 ويجب ايضا ان يترك النخبة وهي السعي بين
 الناس على وجه الفساد لانه ورد لا يدخل
 الجنة قتات بفتح لقاف وتشد يد لقا المشنات
 من فوق بعد ما الف واخرها تامينات من فوق
 ايضا وحمل ما تقدم من حرمة الحسد ان لم تكن
 النعمة حاملة للحسود على الفجور والاهاز
 تمنى زوال النعمة عنه وما يجب اعتقاده
 ان بعض من ارتكب الكبائر يفتد ولو واحدة
 خاتمة الإيمان لفة مطلق التصديق ومنه

قوله تعالى حياية عن اولاد يعقوب وما انت بمؤمن
لنا وشرعا التصديق بجميع ما جاء به النبي صلى الله
عليه وسلم واختلف في معنى التصديق بذلك
فقال بعضهم هو المصرفة فكل من عرف ما جاء به
النبي صلى الله عليه وسلم فهو مؤمن ويرد علي
هذا التفسير ان الكافر عارف وليس بمؤمن
فهذه لتفسير ايضا لا يناسب قول الجمهور
ان المقلد مؤمن مع انه ليس بعارف والتحقيق
تفسير فتصديق بان حديث النفس لتابع
للجزم سواء كان الجزم عن دليل ويسمى مصرفة او
عن تقليد فيخرج الكافر لانه لم يكن عنده حديث
نفس لان معنى حديث ان تقول رضى بما
جاء به النبي صلى الله عليه وسلم ونفس الكافر
لا تقول ذلك ودخل المقلد بان عنده حديث
نفس تابع للجزم وان لم يكن جزمه عن دليل وهما
يجب الايمان به ايضا مصرفة نسبته صلى الله

عليه

عليه وسلم من جهة أبيه ومن جهة أمه فاما
نسبه من جهة أبيه فهو سيدنا محمد بن عبد الله
ابن عبد المطلب ابن هاشم ابن عبد مناف ابن
قصي ابن كلاب ابن مرة ابن كعب ابن لؤي
بالمهزبة وتركه ابن غالب ابن فهر ابن مالك ابن
النضر ابن كنانة ابن خزيمة ابن مدركة ابن الياس
ابن صخر ابن نزار ابن معد ابن عدنان والجماع
منفق على هذا النسب الي عدنان وليس فيما
بعد الي ادم طريق صحيح فيما نقل واما نسبه
صلى الله عليه وسلم من جهة أمه فهي امنة بنت
وهب ابن عبد مناف ابن ذهرة وعبد مناف هذا
غير عبد مناف جد صلى الله عليه وسلم ابن كلاب
احد اجداده صلى الله عليه وسلم فاجتمع معه
أمه في كلاب ويحجب ان يعلم انه صلى الله عليه وسلم
ابيض مشرب بجمرة على ما قاله بعضهم وهذا
اخر ما يسهل الله من فضله واحسانه صلى الله عليه وسلم
سيدنا محمد وعلى اله وصحبه وسلم وكان الفراغ تدار
الحسين عليه السلام في رجب على يد فقير مدني

عفو ربه على محمد بن عبد الله
ابن المنذر شهيد بذكره في غفر
له ولوالديه ولجميع المسلمين
آمين